

Гл. 1.

Ст. 1. *Книга родства Иисуса Христа.* Христос и Иерей и Царь; Он — Иерей, потому что сам Себя принес в жертву за нас; Он — Царь, потому что воцарился для низложения греха и смерти.

Ст. 17. *Родове четырнадцать.* Почему о родах сказано здесь: *родове четырнадцать*, когда лиц поименовано двенадцать? Думаю потому, что Евангелист вместо одного рода полагал самое преселение, и вместо другого — Христа.

Гл. 2.

Ст. 2. *Видехом бо звезду Его на востоце.* Если бы для каждого человека была на небе звезда, то для чего бы небу наполниться несметным и бесчисленным множеством звезд в третий день, когда Адам сотворен в шестой день?

А что делами нашими управляют не судьбы, не рождение, не течение звезд, это явствует из следующего. Если бы все, что ни делается, зависело от сказанного, а не от человеческого произволения; то за что бы тебе наказывать уличенного в воровстве слугу? за что бы влечь в судилище жену прелюбодейцу? Для чего бы стыдиться тебе, сделав худое? Почему бы не потерпеть укориженных слов? Почему, если кто назовет тебя прелюбодеем, или блудником, или пьяницею, или чем-либо подобным, называешь это обидою? Если не в твоём произволении состоит — грешить; то и в сделанном тобою нет вины, и в сказанном тебе нет обиды. Теперь же, поскольку согрешившего не прощаешь, и сам, сделав худое, стыдишься и стараешься скрыть это, и кто приписывает тебе худой поступок, того считаешь обидчиком; то этим самым признаешь, что поступки наши не связаны необходимостью, но отличены свободою произволения. Ибо связанным необходимостью мы умеем прощать. Если разорвет у нас хитон, или нанесет нам удар, кто-либо одержимый бесом; мы не только не укоряем его, но жалеем о нем и прощаем ему. А почему? потому что сделал он это не по свободе произволения, но по

принуждению от беса. Поэтому, если бы и другие проступки делались по необходимости и неизбежному року; то прощали бы мы их. Поскольку же знаем, что нет в этом необходимости; то не прощаем — и господу слугам, и мужья женам, и жены мужьям, и учителя ученикам, и отцы детям, и начальники подчиненным; а напротив того, бываем строгими истязателями и карателями продерзостей, прибегаем к судилищам, подвергаем виновных ударам, делаем им выговоры, и употребляем все меры, чтобы отвратить их от худого.

Сказанное: *приидохом поклонитися Ему* — служит знаком благонравия и веры в волхвах. Ибо перешедшие такое дальнейшее расстояние для того, чтобы поклониться Христу, чего не сделали бы, если бы тайна сия совершилась в их стране? Посему, они достойны прославления за веру и всякой похвалы за добродетель.

Ст. 19. *Умершу же Ироду, се Ангел Господень во сне явился Иосифу во Египте, (20) глаголя: встав поими Отроча и мать Его, и иди в землю Израилеву, изомроша бо ищущи души Отрочате.*

Искавшие умертвить Иисуса были Царь Ирод и сын его Антипатр. Но Антипатр умер, пронзенный мечем в темнице; потому что уличен был в злоумышлении против братьев своих Александра и Аристовула и в намерении отравить их. Сам же Ирод окончил жизнь после того, как тело его поражено было многими и различными болезнями. У него были: 1) жар сильнее, нежели в печи; 2) по всей поверхности тела нестерпимый зуд; 3) боли во внутренностях, повторявшиеся часто; 4) в ногах опухоль, как у страждущего водяною болезнию; 5) воспалительное вздутие чрева; 6) в срамных членах гнилость, зараждающая червей; 7) а сверх того, мог он дышать только в прямом положении тела; 8) страдал одышкою и 9) во всех членах судорогами. И таких болезней было числом девять. А жар сильнее, нежели в печи, был у него оттого, что страсти распяляли его к беззаконному прелюбодеянию; и нестерпимый зуд оттого, что верил учителям, которые обманывали, лаская слух его; и частые боли во внутренностях оттого, что не воспевал: *благослови душе моя Господа, и вся внутренняя моя имя святое Его* (Псал. 102, 1); и опухоль в ногах, как у страждущего водяною болезнию, оттого, что уничтожал чистую и невозмущенную воду Источника, текущего в жизнь вечную; и воспалительное вздутие чрева оттого, что не воздерживал себя в воспламенении гнева, не был милосерд к подвластным. В срамных членах его зараждались черви, потому что в непотребствах соревновал женонеистовым коням. Мог дышать в прямом только положении тела; потому что не утренняявал для поклонения Господу, давшему царский ему сан. Страдал он одышкою; потому что дышал не м^нром любви, но зловонием скрытной брани. Все члены его какбы расступались от корчей; потому что растерзал он всех детей Вифлеемских. Какою мерою меряет кто, такую же и ему, по справедливости, возмеривается свыше.

Имиже кто согрешает, сими и мучится

(Прем. 11, 17). Об этом Ироде говорит Иосиф, что был он родом по отцу идумеянин, а по матери аравитянин. Африкан же и другие, подобно ему входившие в точное

изследование, утверждают, что он сын Антипатров, что Антипатр имел отцом Ирода Аскалонита, священнослужителя в Аполлоновом храме, что сын Иродов Антипатр в детстве пленен был разбойниками идумеянами, и что отец Ирод не мог дать за него выкупа, почему, воспитанный в идумейских нравах, почитаем он был идумеянином, хотя родом был Аскалонит. Умер же Ирод в сорок пятом году Августова царствования, в консульство Силуана, в восьмой день январских календ.

Востав поими отроча. В этих словах заключается строгое обличение нечестью Аполлинария, который утверждал, что Христос не восприял разумной души, восприял же одно тело без души и разума.

Гл. 3.

Ст. 4. *Снедь же бе пружие и мед дивий.* Есть растение, называемое пругом; этому учит нас Соломон, говоря: *отолстеют пружи* *и процветет амигдал, и* (Еккл. 12, 5). *Мед*

же

дивий

есть не какаянибудь трава, но действительно дикий мед, весьма горький и противный всякому вкусу.

Ст. 11. *Той вы крестит Духом Святым.* Это значит: Он очистит вас; потому что не Иоанново, а Христово крещение могло совершить это. Христос имеет власть отпустить грехи.

Гл. 4.

Ст. 3. *Аще Сын еси Божий.* Для чего диавол при каждом искушении спрашивает об этом Христа, говоря: *аще Сын еси Божий?* Слова эти сходятся с тем, что сказано им первоначально в раю. Адаму говорил он: *в оньже аще день снете, отверзутся очи ваши* (Быт. 3, 5), показывая тем, что прародители обмануты Богом. Потому и здесь после каждой речи своей постоянно присовокупляет: *аще Сын еси Божий,* то-есть, если глас, наименовавший Тебя Сыном, истинен; то почему не подтвердишь сего, сделав, что говорю тебе?

Ст. 23. *Уча на сонмищах их.* Христос учит явно и с дерзновением, дабы веровали, что не противно Закону то, чему учит Он. А этим Он наиболее и раздражал против себя иудеев.

Гл. 5.

Ст. 6. *Блажени алчущии и жаждущии правды.* Алчущими и жаждущими правды называет тех, которые творят правду с усердием и сильным желанием. Они, как сказано, насытятся и здесь, потому что довольны и малым; а гораздо более в жизни будущей, потому что всегда пребудут со Христом, где нет ни печали, ни воздыхания.

Ст. 8. *Блажени чистии сердцем: яко тии Бога узрят;* потому что очистивший сердце свое от всякого страстного расположения в собственной лепоте своей видит образ Божия естества. А душевная чистота достаточна к тому, чтобы, как в зеркале, изображать в себе Бога.

А если сказано: *никтоже чист от скверны, аще и един день житие его* (Иов. 14, 4-5); то еретики не знают, что разумеется это о скверне естественной, какую младенец приносит с собою, исходя из матерней утробы. Потому и законописатель Моисей сказал, что жена рождающая нечиста; и родив мужеский пол, нечиста сорок дней, а родив женский пол, по причине большей удобоподвижности естества, нечиста восемьдесят

дней (Лев. 12, 2-5). А если бы не было того, что содержится в законе Моисея, то естественный порядок дал бы доказательство с другой стороны. Какой грех может совершить младенец, имеющий лишь один день жизни? Прелюбодеяние? Конечно, нет; ибо он не силен еще в чувственной похоти. Блуд? также нет, ибо он чужд такого желания. Убийство? но он не в состоянии поднять смертельного орудия. Клятвопреступление? но он пока еще не способен к членораздельным звукам. Лихоимство? но он не имеет понятия ни о чужом имуществе, ни о собственном. Напротив, младенцы исполнены непамятозлобия; ибо, пока не возмужают, они умоляют, когда терпят побои, и не защищаются, когда подвергаются преследованиям. Почему и Господь сказал верующим в Него:

аще не обратитесь и будете яко дети, не внидите в царство небесное

(Матф. 18; 3). И так как младенцы не подвержены таким грехам, то какой же грех имеет дитя в первый день по рождении, кроме телесной, как сказали мы, скверны? Потому и не сказано:

никтоже чист

«от греха» (

ἀπὸ ἀμαρτίας

), но сказано —

от скверны

(

ἀπὸ ρύπου

).

Ст. 28. *Иже воззрит на жену, ко еже вожделети ея, уже любодействова с нею в сердце своем.*

Любодействует с женою в сердце, кто согласен на дело, но препятствуют ему в том или место, или время, или страх гражданских законов. В том же, что многие, не совершив злочестивого дела, наказаны как прелюбодеи, не трудно удостовериться всякому примером Олоферна. Когда спешил он совершить ненавистное дело; тогда Иудифь, как закон правды, извлеки меч, отсекала ему голову, призвав в помощь и в защиту, как законодателя и споспешника целомудрию, — Бога. Так и два старца, сказавши Сусанне: *се в похотении твоём есмы* (Дан. 13, 20), хотя не сделали сего, однако-же наказаны и подверглись смерти, как прелюбодеи. Посему, если кто таков и ныне, т. е. похотлив, невоздержен, вожделевает чужих жен; то любодействует он в мысли своей. А кто владеет страстями, блюдет себя чистым от нарушения долга и от осквернения, тот не прелюбодей, но властелин страстей. Он Божиим страхом останавливает стремительность сластолюбия, как морской волне препятствует твердая и незыблемая скала.

Ст. 29. *Аще же око твое десное соблазняет тя, изми ё, и верзи от себе,* и проч. Идя путем непогрешительным и живоносным, исторгнем мы у себя соблазняющее око, но не чувственное (ибо и слепые прелюбодействуют), а мысленное. Так например, если епископ или пресвитер, как очи Церкви, живут худо и соблазняют народ, то надлежит их

извергнуть. Ибо лучше без них собираться в молитвенный дом, нежели с ними, как с Анною и Каиафою, ввергаться в геенну огненную. Подобно и рука — диакон, если поступает в чем недостойно, да будет отлучен от алтаря. Если и нога — церковнослужитель прибегает (по несчастью) ко лжи и берет деньги, подобно Гиезию; то и его, как неспособного и неблагоразумного, должно устранить от общения; да соблюдется Церковь неблаженно собирающеюся.

Гл. 6.

Ст. 1. *Внемлите милостыни ваша не творити пред человеки, да видими будите ими: аще ли же ни, мзды не имате от Отца вашего, Иже есть на небесех.* Единородный дает нам совет не творить милостыни пред людьми, не для того, чтобы мы при братиях стеснялись сделать добро нуждающимся, но чтобы не гонялись за настоящею [земною] славою, подобно тщеславным фарисеям, награды же за веру и радушную милостыню ожидали себе паче в будущем от Бога, Которому не столько приятен дар, сколько приятно щедрое и доброе произволение дающего, как можно удостовериться из примера бедной вдовицы, две лепты ввергнувшей в сокровищехранительницу.

Ст. 3. *Тебе же творящу милостыню, говорит Он, да не увестъ шуйца твоя, что творит десница твоя;* то-есть, пусть не знают плотские изволения, что совещавает Дух Святой. Но возможно ли творящему милостыню сделать, чтобы шуйца его не споспешествовала в деле благотворения? Без сомнения надобно, чтобы у всякого обе руки одна другой содействовали в благотворении. И когда левая рука держит деньги, или кошелек, тогда правая сеет прекрасное семя на ниве сердца нищих, чтобы пожать не колос, держащийся на соломенном стебле, но вечную и бессмертную жизнь, утвержденную на кресте. Единородный же хочет, чтобы плотские помыслы не знали, что творит десница Святого Духа, и чтобы они не воспрепятствовали, как ни есть, благову преднамерению и щедрому произволению, сказав: «на многие годы должно нам иметь для себя пищу, и деньги на расходы, и разные одежды, и убранные дома, и серебряный прибор для стола, и рабов для служения, и деревни, и поля для доходов». Ибо десная часть Святого Духа вовсе не заботится о всем этом и не вожделевает сего, веруя Владычному слову: *ищите прежде царствия Божия, и сия вся приложатся вам* (Матф. 6, 33). В этом смысле пусть шуйца не знает, что творит десница. Ибо когда ум, с твердым и сильным желанием угодить Богу всемерно стремясь не уклониться от должного, подвизается законно; тогда не имеет он мысли ни о каком другом члене,

кроме полезного ему в предложенном деле, как и художник во всякое время имеет в виду одно полезное ему орудие. Притом, если в вере нет никакой причины к неверию, если свет по природе своей не бывает причиною тьмы, ежели диавол не смеет появляться со Христом; то явно, что противное разуму несовместно с разумом. А если противное разуму не может быть соглашено с разумом; то возведенный в разум добродетелей не знает положения, противного сему разуму, познает же одну добродетель. И посему, не знает он ни десницы в преизбытке, ни шуйцы в недостатке; потому что в обеих явно видит противное разуму.

Ст. 7. *Молящиеся же не лишше глаголите.* Выражает этим, что неприятны Ему молитвы долгия, а не частые. Ибо Сам повелевает молиться непрестанно.

Христос говорит: (ст. 19) *не скрывайте себе сокровищ на земли, идеже червь и тля тлит, и идеже татие подкапывают и крадут.* (20) *Скрывайте же себе сокровище на небеси, идеже ни червь, ни тля тлит, и идеже татие не подкапывают, ни крадут.* Слышавшие

эти слова говорили: «совет весьма хорош, и похвальна мысль, — настоящия блага жизни полагать лучше не на земле, но в сокровищнице на небесах. Впрочем, как же положить на небеса серебро и золото? Мы не имеем на это возможности. Небо очень высоко, и нам не достать его рукой. Не видим и лестницы, какую видел патриарх Иаков, чтобы взойти по ней и положить на небеса, что есть у нас». Но Господь учит: хотя небо и очень высоко, однако-же можете полагать на него некрадомое сокровище правды. Дай бедному и нищему, что́ нужно ему, и найдешь, что все это целым, неоскверненным, неразстленным соблюдется на небе. Есть же у тебя и лестница, возводящая с земли на небо — спасительный крест, — есть и ступени на ней — догматы пречистых Евангелий. Итак, восходи по ним в небесные обители, чтобы прославиться на век. Но будь также внимателен к сказанному Мною.

Ст. 22. *Светильник телу твоему есть око твое: аще убо будет око твое просто, все тело твое светло будет:* (23) *аще ли око твое лукаво будет, все тело твое темно будет.*

Тело, когда око лукаво, делается темным, не по вине Создателя, — потому что *вся, елика сотвори*

Бог,
добра зело

(Быт. 1, 31), — но по развращенному и злонамеренному нраву того, кому принадлежит око. И ты, благоразумный читатель, слыша о лукавом оке, разумей не око в главе, но лукавый помысл в непросвещенном сердце. А если случится, что телесное око омрачено будет от сильного гноетечения и от головной боли; то телесная слепота не делает еще человека чуждым благ будущих и вечных.

Ст. 25. *Не душа ли больше есть пищи, и тело одежды?* Душа превосходнее пищи, поколику она есть жизненный дух, а пища — нечто земное и удобообразуемое. И тело превосходнее одежды, потому что оно есть дело рук Божиих, а одежда — во́лна с бессловесного животного. Многие удивляются необычным словам, когда слышат, что душа вкушает, и видят, что рука подносит пищу к устам. Но ты, возлюбленный, не удивляйся, когда слышишь, что душа вкушает; ибо так и есть в действительности, а не как-либо иначе. Съедает же душа подносимое к устам, так как по природе своей она горяча, по слову Премудрости:

ду

ша тепла, яко огонь горящ

(Сир. 23, 21). Следовательно, как огонь варит ввергаемое в котел, так и огневидная душа мельчит и потребляет пищу, вводимую в желудок. И хотя она называется *ψυχή*

, однако-же называется так не потому, что холодна (

ψυχρά

) по своей природе, как думали некоторые из необразованных, но потому, что при большой горячности она иссушает влажное (

τὰ ὑγρὰ

), как можно убедиться в том и из действия солнца: будучи горячим и огневидным, оно иссушает болото и разрешает в пар все влажное. А что душа по природе своей горяча, в этом, брат, ты должен убедиться и из примера умирающих. Ибо, когда душа отделяется от тела, все члены оказываются окоченевшими и холодными не менее зимняго льда или снега. Можно убедиться в сказанном и из того, что случается во время голода: пока душа имеет пищу в изобилии, тело цветет и крепнет, — когда же явится недостаток в пище, тело истощается и разрушается; ибо тело без пищи не может устоять против горячности души, как и медный сосуд, поставленный на жаровне, не может без воды выдержать силу огня, но раскаляется и разрушается совершенно. Так и сосуд телесный, не получая пищи, совершенно разрушается, сжигаемый огневидною душею. А самое главное во всем этом то, что́ сказано Господом: «не заботьтесь для души вашей, что́ вам есть, ни для тела вашего, во что одеться», ибо душа больше пищи, и тело — одежды. Поэтому, если, по милости Всеблагого, сподобились мы иметь лучшее и важнейшее, то тем паче будем изобиловать менее важным и низшим.

Ст. 33. *Ищите же прежде царствия Божия.* Царствие Божие не иное что есть, как вкушение будущих благ, т. е. созерцание и ведение Бога, сколько доступно это душе человеческой.

Гл. 7.

Ст. 1. *Не судите, да не судими будете. (2) Имже бо судом судите, судят вам; и в нюже меру мерите, возмерится вам.* Господь

говорит, что одно и то же, и в равной мере, терпят и кто судит, и кто меряет; впрочем, говорит это не в том смысле, в каком понимают еретики, обманывая сами себя, и не разумюще, ни яже глаголют, ни о нихже утверждают (1 Тим. 1, 7). Ибо, разрешая за деньги приносящих неразумное и гибельное покаяние, готовы они утверждать, что не должно судить и того, кто сделал смертный грех, потому что Господь сказал:

не судите, да не судими будете.

Но если это действительно так, как утверждают они; то, без сомнения, подвергся бы осуждению праведный Ной, который осмеялся Хама осудил быть рабом братий (Быт. 9, 25). И Моисей, осудив собиравшего дрова в субботу, повелел побить его камнями вне стана (Числ. 15, 33-36). И преемник его Иисус, осудив Ахана за татьбу, истребил со всем домом (Нав. 7, 18-25). И Финеес, осудив Замврию за блудодеяние, пронзил сулицею (Числ. 25, 7-8). И Самуил царя амаликитян Агага предал смерти пред Господем (1 Цар. 15, 33). И Илия, осудив лжепророков, как свиной закчал при потоке (3 Цар. 18, 40). И Елисей, осудив Гиезия за принятие денег, наказал проказою (4 Цар. 5, 27). И Даниил, осудив похотливых старцев за клевету, наказал по закону Моисееву (Дан. 13, 62). И Петр, прияв ключи небесного царствия, когда Анания с женою утаили часть собственного своего достояния, осудив за это, сделал, что пали они мертвыми (Деян. 5, 1-10). И Павел осудил ковача Александра, сказав:

да воздаст ему Господь по делом его

(2 Тим. 4, 14), а Именея и Филета предал сатане,

да накажутся не хулити

(1 Тим. 1, 20), коринфские же Церкви обвинял в том, что не судят, сказав:

так ли несть в вас мудр ни един, иже может рассудити между братий своих? Не весте ли, яко аггелов судити имамы

(1 Кор. 6, 5. 3)? И так, если все праведные судили, и не были сами судимы, паче же — избраны на духовное служение; то почему же не должно судить, как говорят еретики?

Господь сказал:

не судите, да не судими будете,

не для того, чтобы мы поступали в чем или делали что без суда, но имея в виду фарисеев и книжников, которые судили друг друга, но не исправляли сами себя. Так например: убийцу по Закону осуждали на смерть, а сами беззаконно убивали пророков; прелюбодею определяли казнь, как прелюбодею, сами же как кони женонеистовые ржали на чужих жен; татя осуждали, когда сами были похитителями чужих достояний, и оцеждали комаров, велбудов же пожирали. А что таковы были фарисеи и книжники, это явствует из следующих за сим слов, сказанных Господом.

Ст. 3. *Чтоже видиши сучец, иже во оце брата твоего, бервна же, еже есть во оце твоём,*

не чуеши? (4) Или како речеши брату твоему: остави, да изму сучец из очесе твоего? (5) Лицемере, изми первее бервно из очесе твоего, и тогда узриши изъяти сучец из очесе брата твоего. Если у самого тебя в оке бервно непотребства; то можешь ли, будучи слепым, предостеречь брата своего от сучьца малого греха? Богомудрый Павел, пиша к римлянам, о таковых лицемерах, приемлющих на себя вид благочестия, говорит: научая убо иного, себе ли не учиши? проповедавая не красти, крадеши? глаголяй не прелюбы творити, прелюбы твориши? гнушаяся идол, святая крадеши? Иже в законе хвалишися, преступлением закона Бога бесчествуеши (Рим. 2, 21-23); и еще: имже бо судом судиши друга, себе осуждаеши: таяжде бо твориши судяй (Рим. 2, 1). Так, преступившие закон Пасхи преступлением сего закона бесчестят Христа, Господа Пасхи. Посему, кто осуждает за что-либо другого, а сам делает то-же, тот осуждает себя самого. Так и два старца, судившие Сусанну как прелюбодейцу, сами по закону Моисееву осуждены как прелюбодеи. И Фараону возмерено тою-же мерою, какою он мерял. Поскольку ввергал он в реку младенцев, то и сам погиб, потонув в Чермном море. И архиереи, убившие Захарию у жертвенника, сами при жертвеннике побиты римлянами, в научение тебе, что, какою мерою кто меряет, такую и ему возмерится. И имже кто согрешает, сими и мучится (Прем. 11, 17).

Ст. 6. Не дадите святая псом, ни пометайте бисер ваших пред свиниями, говорит Христос. Ибо и в сем нужен правый суд. Господь не сказал неопределенно или без различия: давайте святое и бисеры всем; но говорит:

не дадите святая псом

— злым делателям; по слову Апостола:

блюдитесь от псов, блюдитесь от злых делателей

(Флп. 3, 2), блюдитесь и от свиней, то-есть, от похотливых. Похотливые же уподобляются свиниям не без основания; напротив того, сравнение это близко и верно. Как свиния почитает для себя утратою, если кто извлечет ее из тины; так, если и похотливого отвлекает кто от тины сластолюбия, то врагом своим, а не другом, признает он советующего ему быть целомудренным. Итак, бисеров наших — пречистых таин, не будем

пометать

пред людьми, подобными свиниям. Ты говоришь: и они желают приобщиться святых; но они бесстыдные псы и свинии, валяющиеся в сластолюбии. Поэтому, не давай им. Ибо и больные желают воды, но врачи не позволяют им пить; и похитители власти желают царской порфиры, но охраняющие ее, предвидя опасность, не уступают ея. Внемли же и ты, диакон; не давай недостойным порфиры пречистого Тела, чтобы не подпасть тебе ответственности, не по законам гражданским, но по Владычному слову. Итак, *не дадите святая псом, ни пометайте бисер ваших пред свиниями: да не поперут их ногама своима,* неразумными помыслами,

*и вращеся расторгнут вы,
произведя расколы и ереси.*

Господь сказал: (15) *внемлите от лживых пророк, иже приходят к вам в одеждах овчих, внутри же суть волцы хищницы.* (16) *От плод их познаете их.* Поэтому у, брат, если видишь, что имеет кто благоприличную наружность, не на то обращай внимание, облечен ли он в овчую вóлну, носит ли он имя пресвитера, или епископа, или диакона, или подвижника; но постарайся узнать дела его: целомудрен ли он, страннолюбив ли, милосерд ли, исполнен ли любви, пребывает ли в молитвах, терпелив ли? Если чрево ему — Бог, и гортань его — ад, если страждет он сребролюбием, корчемствует благочестием; то оставь его. Это — не пастырь сведущий, но волк хищный. Если о деревьях умеешь заключать по плодам, какой они породы, какого вкуса и качества; то тем паче должен по делам заключать о хриstopродавцах, что, славясь своим благоговением, имеют они дьявольскую душу. Если не собираешь *от терния грозды, или от репия смоквы:*

то как же предполагаешь, что от законопреступных услышишь что-либо доброе, или от предателей что-либо полезное? Поэтому, уклоняйся от них, как от волков аравийских (Соф. 3, 3), как от тернов преслушания, как от репия неправды и от негодных дерев.

Аще узриши разумна,

по совету Премудрости,

утреннюю к нему, и степени дверей его да трет нога твоя

(Сир. 6, 36), чтобы научиться у него сеннописаниям Закона и дарам благодати. Не слово велемудрое, не наружность прикрашенная вводят в царствие небесное, но совершенная и непытливая вера с похвальной и ясною предусмотрительностью.

Гл. 11.

Ст. 29. *Возмите иго Мое на себе, и научитесь от Мене, яко кроток есмь и смирен сердцем: и обрящете покой душам вашим.* (30) *Иго бо Мое благо, и бремя Мое легко есть.* В

оспользовавшись этим, Божественный Апостол назвал грех обременительным *и удобь обстоятельным*

(Евр. 12, 1). Ибо что тягостнее и вреднее греха? А равно и с противной стороны, что легче и полезнее добродетели? Грех, как сказано в Притчах,

многих уязвивши, низверже своею тяжестью

(Прит. 7, 26).

Пленицами же своих грехов кийждо затязается

(Прит. 5, 22). А добродетель держащихся ея оживляет и возносит на высоту, по слову Приточника:

древо живота есть держащимся ея

(Прит. 3, 18), и по слову Псалмопевца:

приемляй кроткие Господь

(Псал. 146, 6). Посему-то грех символически представляется в виде

таланта оловяна вземлющегося

(Зах. 5, 7); потому что держащихся греха погружает в ад. И у кого есть плотские

бремена и плотские похоти, кого обдержит грех, тем не свободно возводить око к небу.

Посему и

иго

Спасителево

благо,

и

бремя легко.

Но скажут: почему же легко, когда говорит:

аще не возненавидит кто отца и мать

(Лук. 14, 26),

и иже не примет креста своего, и в след Мене грядет, несть Мене достоин

(Матф. 10, 38),

и иже не отречется всего своего имени, не может быти Мой ученик

(Лук. 14, 33), когда повелевает отдать и самую душу? — Да научит тебя Павел, который

говорит:

еже бо ныне легкое печали по преумножению в преспеяние тяготу вечные славы

соделовает

(2 Кор. 4, 17); и еще:

не достойны страсти нынешняго времени к хотящей славе явитися в нас

(Рим. 8, 18).

Гл. 12.

Ст. 31. *Сего ради глаголю вам: всяк грех и хула отпустится человеком: а яже на Духа хула не отпустится им.* (32) *И иже аще речет слово на Сына человеческого,*

отпустится ему: а иже речет слово на Духа Святого, не отпустится ему ни в сей век, ни в будущий. Здесь кстати привести Апостольское слово:

писмя убивает, а дух животворит

(2 Кор. 3, 6). Ибо если в божественных Писаниях будем многое разуметь буквально, то впадем в нечестивые хулы. Таково и теперь предложенное изречение Господа. Если

выражения эти примем в строгом смысле, то не только дойдем до нечестивых понятий, но найдем, что Господь сам Себе противоречит. Ибо, если
иже речет слово на Сына, отпустится ему;

то почему же сам Сын сказал, что
отвергийся

Его

пред человеки, отвержен будет пред Ангелы Божии

(Лук. 12, 9)? И еще: если

всяк грех и хула отпустится человеком:

то почему дадим ответ и за праздное слово (Матф. 12, 36)? Почему,

иже речет брату своему: уроде, повинен будет геенне огненной

(Матф. 5, 22)? Почему и Павел говорит:

не льстите себе: ни блудницы, ни прелюбодеи, ни малакии, ни досадители, ни пьяницы, ни хищницы царствия Божия не наследят

(1 Кор. 6, 10)? И если все это так, то скажи мне: почему

всяк грех и хула отпустится человеком?

И опять, если справедливо это последнее: то за что же обвиняется бедный Ориген, проповедовавший, что будет конец мучению и Бог простит всякий грех и людям и бесам?

Еще же, если хула на Духа Святого непростительна, то за что Церковь порицает

Новата, отвергающего покаяние? Но еще темнее и неудобопонятнее то, что

иже речет слово на Сына, отпустится ему, а иже речет слово на Духа, не отпустится ему,

как будто Сын менее Духа и Отца. За что же после сего отвергаем мерзких ариан,

умаляющих и унижающих Сына пред Духом? И почему Сын говорит:

Аз и Отец едино есма

(Иоан. 10, 30),

и иже не чтит Сына, не чтит Отца

(Иоан. 5, 23); а здесь говорит:

иже еще речет слово на Сына, отпустится ему?

Посему скажи мне, — ужели хула на Сына отпустится арианам, симонианам,

савеллианам, фотинианам и всем врагам, хулящим воплощение Сына? Да удалится от

нас такая нелепая мысль! Если,

иже речет брату своему уроде, повинен есть геенне огненной:

то скажи мне, — в какую уже геенну геенны ввержен будет, кто Бога своего называет тварию, и не Сыном Божиим, но рабом, приспешником и малым? И если,

иже речет слово на Сына, отпустится ему;

то почему сам Сын сказал: «кто не съест плоти Моей и не пьет крови Моей, не имеет в

себе живота вечного» (Иоан 6, 53)? Как же может кто, бесчестя Сына, не хулить Святые

Троицы? А кто хулит Троицу, тот явно отрицает святое крещение. Отрицающий же его

совлекается Духа Святого. И как, если поругаешься над теплотою или лучем

чувственного солнца, то поругание твое прострется на целое естество солнца: так

бесчестие единой ипостаси в трисиянном свете и таинстве Святые Троицы есть

бесчестие всей полноты Божества. Что же значит сказанное иудеям:

всяк грех и хула отпустится человеком. Иже еще речет слово на Сына человеческого,

отпустится ему. А иже еще речет слово на Духа Святого, не отпустится ему ни в сей век,

ни в будущий?

Разумно послушаем, и не будем сами себя прельщать. Священные Писания возвещают

нам, что Христос по неизреченном единении двусоставен, и именно — из Божества и человечества. Ибо

Слово плоть бысть

(Иоан. 1, 14). Итак, сам Христос именует Божество Слова Духом Святым, как и Самарянке сказал:

Дух есть Бог

(Иоан. 4, 24), а человечество Слова — Сыном человеческим (Иоан. 13, 31); ибо говорит: *ныне прославися Сын человеческий.*

И иудеи, оскорблявшие всегда Бога, в отношении ко Христу впадали в сугубую хулу.

Одни, соблазняясь плотию Его, тем, что Он Сын человеческий, почитали Его пророком, а не Богом, и называли

ядцею и винопийцею

(Матф. 11, 19); и им даровал Он прощение; потому что полагалось тогда начало только проповеди, и для мира неместимо было уверовать в Бога, соделавшагося человеком.

Почему и говорит Христос:

иже аще речет слово на Сына человеческого,

т. е. на тело Его,

отпустится ему.

Ибо осмелюсь сказать, что и самые блаженные ученики не имели совершенного понятия о Божестве Его, пока не снисшел на них Дух Святой в день Пятидесятницы; потому что и по воскресении,

видевше Его, ови поклонишася, ови же усумнешася

(Матф. 28, 17), однако-же не были за это осуждены. Но которые хулят Духа Святого, то-есть, Божество Христово, и говорят, что

о Веельзевуле, князе бесовstem, изгонит бесы

(Лук. 11, 15), тем

не отпустится ни в сей век, ни в будущий.

Заметить же надлежит, что Христос не сказал: не отпустится хулившему и покаявшемуся, но хулящему, т. е. пребывающему в хуле. Ибо достодолжное покаяние разрешает все грехи. Иные, изследывая сказанное, что хулящему Духа не отпустится ни в сей век, ни в будущий, говорят, что четыре есть способа, которыми совершается отпущение грехов, и два из них имеют место здесь, а два — в будущем веке. Поскольку память наша не в состоянии упомнить все прегрешения целой жизни, чтобы человеку покаяться в них здесь; то человеколюбивый Господь наш для непокаявшихся, как говорят они, предуготовил два способа покаяния в будущем веке. Когда делал кто добро без различия, или подвигнутый милосердием и состраданием к ближнему, или по другим каким человеколюбивым побуждениям; тогда в будущем веке, во время суда, будет это взвешено, и если окажется в этом какой перевес, то будет ему прощение. И это — первый способ. А второй есть следующий: когда кто, одержимый грехами, слыша, что говорит Господь:

не судите, да не судими будете,

и убоявшись, никого не осуждает за житие его; то как хранитель заповеди, он не осудится, потому что Всенеложный не забывает Своей заповеди. Другие же два способа прощения имеют место здесь. Когда кто, будучи во грехах, по смотрению Промысла Божия подвергается несчастиям, нуждам, болезням, — ибо чрез это Бог, неизвестным нам образом, очищает его, — и если искушаемый благодарит, то за

благодарность приемлет награду. Если же не благодарит, то осуждается и за те грехи, за которые терпит он наказание, и сверх того, подвергнется ответственности за неблагодарность. Поэтому, кто грешит в чем-либо пред людьми, тот имеет много случаев к получению прощения. Ибо, кто грешит против одного человека и делает добро другому человеку, тот оправдывается тем же самым естеством, против которого согрешил. Но хула на Духа есть неверие, и нет другого случая к получению прощения, как только соделаться верным; и грех безбожия и неверия не отпустится ни здесь, ни в будущем веке.

Гл. 17.

Ст. 15. *Господи, помилуй сына моего, яко на новы месяцы беснуется, и зле страждет.* В беснующихся на новы месяцы не луна причиною их умопомешательства. Луна создана не для того, чтобы делать зло и вредить человеческой природе, но чтобы содействовать в делах добрых и полезных. Будучи по природе влажна, она доставляет телам самый приятный сон, и имея млечный цвет, умеряет ночную темноту. Служа противодействием солнцу, которое сухо и горячо, своею влажностью и холодностью, как истая мать, в объятиях ночи, оживляет она и делает цветущими все растения и луга, всякую траву и всякий овощ, почему на утренней заре видим, что на деревьях листья делаются гуще, луга на вершине цветов носят мед — это делание мудрой и трудолюбивой пчелы, всякая травинка кажется веселее, и всякий овощ принимает светлый вид и возрастает. Потому, луна и имеет млечный цвет; как мать питает младенца молоком, так и она все увеличивает в росте туком и росю. А поскольку она на небе, то показывает кругообращение годов, исполнение месяцев, перемены погоды и времен, надлежащее время истинной и непреложной Пасхи, как говорит Премудрость:

от луны знамение праздника

(Сир. 43, 7). И поскольку светило это умаляется и возрастает, то имя ему «месяц» (*μήν*

). Книга Бытия повествует так:

и рече Бог: да будет

свет

на тверди небесней, освещати землю,

начало дне и ночи,

и да будет во знаменья и во времена, и во дни и в лета. И да будет в просвещение на тверди небесней, яко светити по земли

(Быт. 1, 14-15). Все же это почел я нужным предложить вашему благоговению, желая доказать самым делом и богодухновенными Писаниями, что не луна причиною умоповреждения, но злоторный и коварный диавол. Он злохудожен, и будучи не в

состоянии иным способом довести до обоготворения тварей, или принудить людей к деланию идолов, наблюдает новомесячие луны, и когда бывает ей пятый день, делает, что страждущий падучею болезнию вопит, точит пену, кидается в огонь или в воду, чтобы родители больного, или братья, или родные, принуждены тем были поклониться луне, в той мысли, что луна послала юноше беса. Посему, эллины и называют ее царицею небесною, тогда как она рабыня ночи, и служительница, а не владычица и властительница естества человеческого. Посему и преемник Моисеев Иисус повелевал светилам, сказав:

да станет солнце прямо Гаваону, и луна прямо дебри Елон

(Нав. 10, 12), пока не обращу в бегство пять царей аморрейских. Итак человек, повелевающий луне, может ли подлежать злоторности или владычеству светил? Посему, не допустим до себя сих ухищрений змия отступника, сего эллинского заблуждения и суеверия.

Гл. 23.

Ст. 13. *Яко затворяете Царствие небесное.* А Лука говорит: *яко взясте ключь разумения* (Лук. 11, 52), т. е. веру во Христа, пролагающую путь к ведению истины и учения Христова. Сей-то ключ взяли они у тех, которые готовы были с ним войти.

Печатается по изданию: Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого, Архиепископа Александрийского. **Часть четвертая.** / Издание второе исправленное и дополненное. – Репринт. – М.: Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994. – С. 423-444. – Репр. изд.: СТСЛ, 1903.